

Le Noble Prophète de l'Islam (Qlipssl) et l'approche d'un transfert d'une société

<"xml encoding="UTF-8?>

La conclusion .4



Basé sur le point de vue de Weber, le Noble Prophète (Qlipssl) en changeant les croyances des Arabes, a établi une nouvelle civilisation et d'après Seyed Mohammad Baqir Sadr, les objectifs et les idéaux dans la société Jahili appartiennent au premier type qui est le contentement de la présente situation et le Noble Prophète (Qlipssl) a changé ces idéaux à travers apporter une nouvelle religion, l'Islam, grâce à la « révélation ».

L'introduction de cette religion aux gens était à travers le principe de l'invitation et avec l'usage de la sagesse, du conseil et de la discussion favorable, non pas à travers des stratégies économiques, militaires et politiques. Le Noble Prophète (Qlipssl) n'a corrompu personne le rendre Musulman. Il n'a pas appliqué la force ou l'épée pour faire accepter les gens de la nouvelle religion. Il n'a promis personne d'un rang pour obtenir son ou son assistance, mais il a

:repoussé franchement et a nié tel demande et a annoncé

« لا اكراه في الدين » [55][1]

Nulle contrainte en religion !»«

En Islam, si une action est abandonnée involontairement, aucun effet ne surviendra. La religion est une affaire facultative; et elle est d'une valeur précieuse seulement si elle a été choisi par sa propre volonté.

Le changement dans le for intérieur des Arabes a été la présence « d'Allah » qui devenu un « idéal absolu », et par la suite ils ont exprimé un mécontentement de leurs circonstances présentes malgré ceci le Noble Prophète (Qlipssl) a essayé d'accomplir une situation favorable. Les tentatives publiques ont renforcé les Musulmans qui ont permis d'inviter les citoyens de Yathrib pour former un système Islamique (à Médine) et ont défendu un système à travers des moyens légitimes contre les ennemis, et une grande civilisation Islamique a été finalement fondée.

De nos jours, la renaissance de la culture Islamique et la construction d'une nouvelle civilisation Islamique, proportionnel avec la nouvelle époque, dépend de l'intellectuel et des actions culturelles et des efforts; c'est une génération de pensées, d'idées, et de connaissances préparant des conditions pour la production matérielle.

Le vrai développement est le développement et l'avancement des êtres humains. Si les êtres humains se développent et s'intègrent, alors leur devoir est accompli et il y nul besoin d'avoir beaucoup d'institutions sociales. Dans une parfaite société Islamique, l'absence de forces de l'ordre (à l'exception de l'armée) est un signe d'amélioration et culmination, parce que ce peuple a un contrôle interne (piété) évitant d'agir contre la loi.

Cependant, dans une société matériellement et physiquement développée, l'abondance de forces de l'ordre la force est un signe de développement, parce que ce peuple n'est pas encore équipés d'un contrôle interne, ils devraient être naturellement contrôlés extérieurement.

Par conséquent, la connaissance et la religion ont été présentées dans la première révélation

: Coranique en même temps

«اقرأ باسم ربك الذي خلق» [56][1]

Lis, au nom de ton Seigneur qui a créé. » »

Il est demandé de lire (l'approche à la science et la connaissance) et aussi demandé d'accompagner la lecture avec le Nom de Dieu et une direction divine (l'approche à la religion).

:Aussi dans

«قولوا لا اله الا الله تفلحوا» [57][1]

Dites, il n'y a aucun dieu à l'exception d'Allah, afin que vous puissiez réussir » »

Les approches à la connaissance et la religion ont été jointes l'une de l'autre; pour deux raisons : aucun dieu à l'exception du Dieu Unique, et aussi exprime sa raison; être récompensé par le salut et le bonheur. A` travers les premiers messages, la fondation de la construction de la civilisation est par l'approche à la connaissance et par la religion. Ces deux sont comme deux ailes, sans l'une d'elle, la construction de la civilisation serait impossible.

La religion sans connaissance et conscience deviendrait superstitieuse et une connaissance sans religion deviendrait une grande couverture!

Le Noble Prophète (Qlpssl) a invité les peuples à penser, à raisonner et à adorer Dieu basé par la raison. Dans une société jahili, la superstition prend place à la religion; les idoles, au lieu de Dieu; et jahalah (l'erreur) au lieu de raisonner. Le Noble Prophète (Qlpssl) a invité l'être humain de se libérer des superstitions, des fausses divinités, du jahalah et de la pauvreté.

De tout façon, du point de vue Islamique, le développement et la culmination sont des affaires relatives et plus l'amélioration dépend du nombre d'efforts fourni. Le philosophe du monde musulman Ibn Bajah al-Andalousi déclara : « Parmi les caractéristiques de la communauté intégrée (une société développée) est l'absence de la profession médicale et d'un système judiciaire. Etant donné que les citoyens de la communauté sont informés d'une bonne nutrition (grâce à la connaissance et la science), ils n'ont pas besoin de médecins et de médicaments.

E'tant donné que l'unité de tout les résidents de la communauté créé aucune différence parmi eux, il n'y aurait aucun besoin d'avoir des juges et un système judiciaire.

Dans une communauté intégrée, tout le monde a l'opportunité d'atteindre les plus hauts degré de capacité. Toutes les idées dans cette communauté seront justes, et aucune idée erronée ne peut trouver son chemin; toutes les actions exécutées seront absolument excellent (grâce à la connexion avec la source divine). »[1][58]

Il est clair que les pays « dits développés » aujourd'hui est bien loin de ce que Ibn Bajah avait dit -que l'enseignement de la connaissance et de la religion sont la clé au développement et à la culmination.

L'ayatollah Motahhari mis la relation entre la connaissance et la religion :

« La connaissance nous donne la lumière et la capacité et la foi nous donne l'amour et l'espoir et la chaleur; la connaissance fait les instruments et la foi détermine la destination; la connaissance donne la vitesse et la foi détermine la guidance; la connaissance est la capacité et la foi est la bonne volonté; la connaissance révèle ce qui existe et la foi en inspire quoi faire; la connaissance est la révolution à l'extérieur et la foi est la révolution intérieur; la connaissance construit le monde de l'être humain et la foi construit le psychique de l'être humain; la connaissance étend l'existence de l'être humain horizontalement et la foi verticalement; la connaissance la construction naturelle et la foi est le pouvoir suivi; la connaissance est la beauté de la pensée et la foi est la beauté d'émotion. La connaissance et la foi donnent la sécurité humaine, la connaissance lui, donne la sécurité externe et la foi lui, donne la sécurité interne; la connaissance protège de l'invasion des maladies, de l'inondation, des tremblements de terre, des tempêtes et la foi protège des inquiétudes, de la solitude, des sensations d'être sans refuge, du nihilisme; la connaissance adapte le monde avec l'être humain et la foi l'adapte avec lui-même.

Par conséquent:

1. le développement, quoi qu'il en soit, est un type de transformation pour les individus et la société.

2. aucun développement ne sera humain, efficace et effectif à moins que dans son processus, les êtres humains participent consciencieusement et librement.

3. la condition préalable de la participation consciente et disposée de l'être humain dans le processus de développement et la transformation est l'existence de raisonnement, de foi pensive, stable et sérieuse au niveau des individus et de la société.

4. la condition préalable pour raisonner, d'une foi pensive et stable dans une société est l'approche sérieuse par tous les membres ou au moins par la majorité d'entre eux à la connaissance et la religion; donc la religion bien informée et la connaissance religieuse.

Dans ces conditions, nous arriveront au développement et à la culmination; si appliqués, ils nous mèneront au bonheur de ce monde ici-bas et de l'au-delà; la chose ordonné par Dieu le : (généreux et l'action du Noble Prophète (Qlipssi

ربنا آتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة وقنا عذاب النار»[1][59]»

Seigneur ! Accorde nous belle ici-bas, et belle part aussi dans l'au-delà; et protège-nous du » châtiment du Feu ! »

Note de Références

Au sujet des théories de développement : Youssef Naraghi, les pays en.développement. .[1][1]

Et Ahmad au sujet de l'économie des pays du tiers monde.) Téhéran 1373

[1][2]. Max Weber, Comportement Protestant et Capitaliste, Abd al-Ma'bud Ansary trad.. (2ème édition: Téhéran, 1992

[1][3]. Seyed Mohammad Bagher Sadr, « les traditions historiques dans le Coran » trad. dr. Seyed Jamal Mousawi Esfehani (Qom 1371)

[1][4]. 13:11

[1][5]. 28 :38, 40 :29.

[1][6]. Seyed Mohammad Bagher Sadr « les traditions historiques dans le Coran » page 219

[1][7]. Idem 223-226

[1][8]. 84: 610.

[1][9]. Seyed Mohammad Bagher Sadr « les traditions historiques dans le Coran » pages

[1][10]. Idem pages 240-246

[1][11]. Rassoul Jafarian, Histoire de l'Islam Politique p 74

[1][12]. Baha e din KhorramShahi « Encyclopédie du Chiisme » p 281

[1][13]. Idem p 281 du verset 63 de la sourate Forghan

Bihar al Anwar Vol 68 p 382 «انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق»[1][14]. L'original du hadith est comme suit :

[1][15]. Amir Soleiman Rahimi, « Signification étymologique Jahiliat » Magazine culturel Keyhian 1376 numéro 138 p 17.

[1][16]. 3:154

[1][17]. 5 :50

[1][18] 3 :33

[1][19]. 48 :26

[1][20]. 39 :3

[1][21]. 45 :24

[1][22]. 6 :100 ; 37 :158

[1][23]. 6 :100-101; 15 :57

[1][24]. 53 :18-19

[1][25]. 71 : 23

[1][26]. 2 :173,5 : 3

[1][27]. 2 : 200

[1][28]. 2 : 197

[1][29]. 4 : 11

[1][30]. 6 :137 et 151; 17 : 31; 81 : 8

[1][31]. 2 : 229

[1][32]. 106 : 3-4

[1][33]. Bihar al A, Vol 18 page 202nwar

[1][34]. 74 :2

[1][35]. al Qad Vol 9 p66ir

[1][36]. 16:125

[1][37]. 2:148

[1][38]. 31:18

[1][39]. 17:34

[1][40]. 3:134

[1][41]. 3:16

[1][42], 3:159

[1][43]. 42:38

[44][1]. «هذا سحر مبين» «C'est de la magie manifeste» (46: 7); «و يقولون أتنا لطاركوا آلها لنا لشاعر مجنون» «Allons-nous abandonner nos divinités pour un poète fou ?» (37: 36) ; قال (et disaient :

Quand Nos versets lui sont récités, il dit : Des contes d'anciens«..أساطير الاولين».) Et ceux qui avaient mécréu dirent : «Ne prêtez pas l'oreille»«لاتسمعوا لهذا القرآن و ألغوفيه»(68: 15) à ce Coran, et faites du chahut (pendant sa récitation) afin d'avoir le dessus». (41: 26)

[1][45], 109: 2 et 3

: [1][46]. Selon le Saint Coran

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًاٍ إِلَيْنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُولُ النَّاسُ بِالْقَسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ، وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرَسُلُهُ بِالْغَيْبِ أَنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ»؛ 57: 25

⁴⁷ مراجعة لـ [6.1] من قبل فريق بحثي في جامعة تورونتو، كندا، في عام 2010، وهي تشير إلى أن «[...]» : Selon les g[47][1]

rdres de Dieu : « esas »

«Et préparez [pour lutter] contre eux tout ce que vous pouvez comme force et comme cavalerie équipée, afin d'effrayer l'ennemi d'Allah et le vôtre, et d'autres encore que vous ne connaissez

pas en dehors de ceux-ci mais qu'Allah connaît. » (8: 60)

[1][48]. Pour étudier plus profondément l'évènement historique se référer à: Ibn Hicham, al-Sirah al-Nabawiyah (Beyrouth, Dar al-Ma'rifah); al-Balathary, Futuh al-Buldan (Beyrouth, 1978); ansab al-Ashraf (Beyrouth, 1400 AH), et al-Masudi, Muruj al-Dhahab wa Ma'adin al-

al-Andalous)

[1][49]. 62: 2

étaient sur eux.

[1]51]. 2: 190

[1][53]. 16 : 24; 28 : 7-13 et 27 (au sujet de la fille de Shouyb et de Moïse); Al Imran 37-39 (au sujet de la Sainte Marie, Zacharie et la table servie du paradis)

[1][54]. Sayyid Ahmad Muwaththaqi, Mouvements contemporains Islamiques (Téhéran, Samt, 1374) p. 20-23 citation de: Abou al-A'la al-Mawdoudi, Califat et Royauté, traduit en Anglais par Khalil Ahmad Hamedi (Paveh, Bayat publications, 1405 AH) p. 187 et 209

[1][55] 2: 256

[1][56] 96:1

[1][57], al-Oadir, vol.9, p66

[1] [58]. Ibn Bajah al-Andalousi, *Tadbir al-Motawakkid*, ed. Ma'an Ziyadah (Beyrouth, Dar al-

Source: magazine d'alrashad

Le Noble Prophète de l'Islam (Qipssi) et l'approche d'un transfert d'une société obscurantiste à une société Islamique
.Synopsis

Le développement est la principale préoccupation de l'homme contemporain. Par conséquent, la qualité, la méthode, les moyens et le mécanisme d'accomplir un progrès et un développement compte parmi les questions les plus importantes à répondre selon différentes tendances, point de vue, croyances, sciences et scientifiques.

Certains théoriciens, à travers des théories linéaires, tiennent à suivre l'occident et d'autres modèles, en calquant des modèles non-linéaires pour rechercher des théories de développement.

Le présent article, suivant le second groupe, propose de réaliser une nouvelle recherche durant la première période de l'histoire Islamique sur la direction des théories de développement.

L'article répond au comment le Noble Prophète de l'Islam (Qipssi) pouvait, dans un temps et des moyens limités, influencer des individus et une société à un développement crucial qui, avec le temps, forma une nouvelle société complètement différente de ce qui était précédemment..

L'article, à travers la théorie de l'inné humain, essaie d'entamer des étapes initiales, basé sur des données historiques, pour offrir une nouvelle théorie de développement.

Présentation

L'un des aspects les moins étudiés au sujet du Noble Prophète de l'Islam (Qlpssl) est son approche de développement d'une société obscurantiste à une société Islamique.

Comment le Noble Prophète de l'Islam (Qlpssl) pouvait, avec un temps et des moyens limités, influencer des individus et une société à de cruciales améliorations qui, avec le temps, forma une nouvelle société, complètement différente de ce qui était précédemment?

La réponse à la question mentionnée est une réponse aux problèmes de notre époque et de notre société. Si la majeure inquiétude de l'homme contemporain est la question du « développement » culturellement, politiquement et économiquement, et le but de développement est de transformer une situation défavorable en une situation favorable, alors la seule personne la plus proéminente ayant réussi à atteindre cet objectif le plus rapidement et plus précisément est le Noble Prophète de l'Islam (Qlpssl). Pour le prouver, il est nécessaire d'introduire une brève description de la situation avant l'arrivée de l'Islam, et les étapes

acheminées par le Prophète (Qlpssl).

Les points à étudier sont de catégories culturelle, politique et économique. Ces questions ont été choisies pour former la structure de notre discussion, basé sur la présupposition que l'intellect, la richesse et le pouvoir forment le triangle reflétant le visage de la civilisation de plusieurs sociétés. La présupposition suivante est le « développement » qui est une question systématique.

A` priori, dans la lumière de l'étude des sociétés développées, les règles de ce système peuvent être découvertes. L'hypothèse à expérimenter est l'approche culturelle du Noble Prophète de l'Islam (Qlpssl) pour le changement et le transfert d'une société obscurantiste à une société

Islamique.

En d'autres termes, au dessus de toutes les actions exécutées par notre Prophète (Qlpssl), des actions culturelles et qualitatives furent présentes; c'est à dire que le Noble Prophète de l'Islam (Qlpssl) a appliqué une théorie culturelle. Basé sur cette théorie, après le changement de la pensée, de l'intellect et de la croyance de l'homme, son comportement et sa conduite également changera.

Par conséquent, un changement dans l'inné de l'homme est considéré comme un élément crucial. Même après avoir établi des règles, le Noble Prophète (Qlpssl) a donné la priorité à

l'intellect et à la culture.

Dans une vue générale, les théories à travers les raisons et les éléments de développement et de sous développement peuvent être classées en quatre groupes :[1][1]

A. Les théories qui considèrent seulement des éléments internes et intérieurs dans leur étude de raisons de sous-développement, telle que la théorie de Singer dans sa dualité économique/social, les étapes du développement de Rostow, la théorie de Max Weber et la théorie du contenu inné de l'homme de Sayyid Mohammad Baqir Sadr.

B. Les théories qui cherchent les causes du sous-développement des pays du tiers monde à l'extérieur de ces sociétés, en fait, considère uniquement les raisons externes, telle que la théorie impérialiste comme la dernière étape du capitalisme de Lénine, la théorie de l'impérialiste de Kautsky, la théorie de l'impérialisme et de l'économie mondiale de Bukharin, et la théorie de l'accumulation du capital de Rosa Luxembourg.

C. Les théories qui, dans l'étude des raisons du sous-développement des pays du tiers monde, recherchent les causes internes et externes et, mettent l'accent sur les causes externes. Ces théories, connues sous le nom de théories néo-impérialiste, ont été principalement présentées par les Marxiste ou les tendances Marxistes, telle que la théorie de l'échange inégal d'Immanuel Wallerstein et la théorie de la structure de l'impérialisme de Galtung.

D. Les théories qui, dans leur justification des causes du sous-développement des pays inexploités, insistent plus sur les raisons internes, telle que la théorie du développement inégal de Samir Amin, et la théorie de la cohésion interne de Mahmoud Sariol-ghalam.

En les considérant plus en détail, les théories précédentes peuvent être reclassées en deux catégories:

-les théories dont la volonté de l'homme est considérée comme un élément clé et

-les théories fatalistes dans un processus historique dont la volonté de l'homme n'a pas de rôle majeur.

Ce qui ont une vue fataliste, à travers l'excuse des circonstances géographiques, de colonisation, d'ethnie, de destin ou de prédestination, dans leurs concepts erronés, les questions sérieuses ont été oublié. Dû à leur propre indolence, en évitant des études et des recherches au sujet de la raison de leur propre retard, tout le blâme a été mis sur des raisons qui ont été le résultat de leur retard, sans trouver la raison majeure. Il est remarquable que le Prophète (Qlpssl), dans sa théorie de développement, a mis toutes les vues fatalistes de côté, parce que les circonstances géographiques, les raisons génétiques, les conditions climatiques et même la situation de l'ordre global et du système international, ont tous été conquis par les efforts des Musulmans, et un changement fondamental a eu lieu dans les situations sociales, culturelles, politiques et économiques de la Péninsule Arabe.

Il y a plusieurs définitions du développement. C'est certainement naturel d'attribuer de différents points de vue, présuppositions, structures théoriques, et recherche d'une solution.

D'après toutes ces définitions, les circonstances appropriées pour les individus et les sociétés concernant tous les aspects humains ont été une grande inquiétude. Par conséquent, malgré les différentes théories et points de vue, ils sont complémentaire l'un de l'autre dans cette considération sauf dans le cas des différences dans les théories et les points de vue mais ne sont pas contradictoire. Comme si dans chaque groupe, nation, et peuple, une vue universelle est considérée l'élément majeur pour le développement. En définitive, par développement, nous accentuons son concept général qui inclut des aspects culturels, politiques, économiques, sociaux et individuels. En d'autres termes, nous signifions un développement qualitatif et quantitatif dans tous les aspects qui résulte une amélioration omni-directionnelle.

En passant par les caractéristiques d'une société obscure, l'échantillonnage d'une société inexploitée et les caractéristiques de la société Islamique de Médine et l'échantillonnage d'une société développée, il est nécessaire de considérer les caractéristiques les plus importantes de développement et de sous-développement selon certaines théories.

Sari al Ghalam a offert la « théorie de cohésion interne »; il explique ses raisons de priorité donnante et importance pour « les éléments internes et de système » sur « le système des éléments externe » au développement et a classé par catégories les résultats de développement en quatre points: A. La légalité : résoudre la crise des principaux rôles de la légalité: 1. tolérance de la critique; 2. une société plus large que le gouvernement;

3. la tolérance des différentes pensées; 4. la capacité d'être réformé; 5. l'amour-propre; 6. la sensibilité du temps; 7. la formation d'un comité de dirigeants au lieu d'un dirigeant; 8. la concordance des avantages publics avec les avantages du comité de dirigeants; 9. la présence de gens capables et effectifs au sein du gouvernement.

B. Les points de vue raisonnables: 1. la précision et le calcul; 2. la prévision; 3. l'institutionnalisation de la favorabilité et de l'efficacité;

4. l'individualisme positif; 5. la gestion au lieu du contrôle; 6. le contrôle des émotions; 7. l'apprentissage du passé; 8. le patriotisme; 9. l'augmentation des élites.

C. Le système des stages: le système pédagogique d'une communauté développée ou d'un individu qui cherchent le développement devrait considérer les aspects suivants: 1. le groupe d'un travail d'apprentissage; 2. la pensée par induction; 3. faire attention aux lois et aux règles; 4. garder une mémoire historique; 5. être tolérant; 6. système légal dynamique; 7. le relativisme; 8. la phénoménologie; 9. la moralité et la responsabilité sociale; 10. les vertus sociales; 11. l'identité forte.

D. Les approches et les applications: 1. garder les décisions de progrès sans point de vue politique; 2. la capacité de synthétiser et de changer; 3. le point de vue international; 4. la sensibilité à compétition; 5. la variation donnante aux sources de production et de revenue; 6. un travail ardu; 7. la pratique; 8. la gestion et l'organisation; 9. la surveillance et un gouvernement non corrompu.

Max Weber, dans sa Moralité Protestante et la Morale Capitaliste a analysé le développement capitaliste dans les pays du monde. La structure principale de son analyse, sans prendre en compte sa critique, peut être appliquée pour cette recherche. Weber croit que les objections imposées par les gens comme Luther et Colon contre les traditions Chrétiennes ont créées de nouvelles interprétations du Christianisme et ce changement culturel « religieux » résulte une nouvelle approche vers les activités mondiales et économiques.

D'après ceci, nous pouvons affirmer que les essais du Noble Prophète de l'Islam (Qlipssl) a transformé la qualité intrinsèque des Arabes et leurs croyances qui les ont préparés pour l'apparence d'une nouvelle société Islamique.[1][2]

Sayyid Mohammad Baqir Sadr dans son analyse de la divinité selon le Saint Coran[1][3] basé
:sur ce verset

«ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيرة ما بذاته» [4][1]

En vérité, Allah ne modifie point l'état d'un peuple, tant que les [individus qui le composent] ne »
modifient pas ce que est en eux-mêmes.»

a affirmé cette théorie qui : la cause principale de tout changements et transformations est le
souhait et la propre volonté de l'homme; lorsque l'homme est accompagné par une nouvelle
pensée avec de la volonté, il trouvera une nouvelle direction.

Sadr croit que les peuples (et par conséquent les communautés) basés sur leurs idéaux, peut
:être classé en trois groupes

Dans le premier groupe, ce sont ceux qui ont mis leurs idéaux basés sur l'externe et la réalité
de l'objectif. Ces gens, au-delà de la situation existante, n'ont aucun souhait pour atteindre tout
autre objectif et toute leur tentative est obtenir nourriture, refuge et vêtements. Ce groupe de
gens croit que le futur n'est rien plus que la répétition du passé, et par conséquent,
l'amélioration et le développement a aucune signification claire et en fait est sans signification.
Ces sociétés basées sur cette idéologie sont piégés dans l'imitation et les rigides précédents
invariables; pendant des siècles aucun vent de changement n'arrivera dans leur communauté.

Du point de vue du Saint Coran, deux raisons ont été mentionnées pour sélectionner un tel
idéal par les peuples: l'un est la connaissance et l'habitude, et l'autre est la dominance des
gouvernements dictatoriaux et tyranniques, parce que les dirigeants tyran invitent les peuples
pour les adorer et les vides des valeurs divines et humaines.[1][5]

Ces sociétés sont soit détruites par une attaque étrangère, soit se rendent pour un nouvel idéal
comme une évangélisation ou un idéal erroné, ou comme le cas du changement des peuples
en embrassant le nouvel idéal du Noble Prophète (Qipssi).

Le deuxième groupe est ceux qui, en plus d'un besoin d'ici-bas limité, ont des idéaux spirituels
très limités, cependant, ils perçoivent le fini comme infini et absolu; dans ce genre de sociétés,

le mouvement de la société atteint le nouvel idéal mais une fois arrivé à ce point, il s'arrête.

Pour ce cas, le martyr Sadr considère ce groupe typique aux sociétés occidentales. Ils avaient de bons objectifs telle que la liberté cependant étant donné qu'ils avaient par exemple la liberté comme objectif au lieu d'un moyen pour arriver aux plus hautes perfections, chaque société interprète cette liberté différemment. Pour le martyr Sadr, « la liberté est un récipient qui contient ce que nous avons besoin.... si nous ne connaissons pas la nature du contenu de la liberté alors cette même liberté provoque des hasardeuses et affreuses misères».[1][6]

:Cet idéal a quatre étapes

- A. L'étape de l'innovation et de la modernité dont l'idéal est comme un rêve;
- B. L'étape dont les gens ont atteint leurs souhaits (par exemple la liberté);
- C. L'étape de la cessation et de la diachronie; dans cette étape l'abondance, le confort, la recherche d'une classe sociale prospère;
- D. L'étape de la domination de ces oppresseurs qui ne se conforment pas à toute leurs obligations ou conventions.[1][7]

Allah ». Ces gens observent » « ﷺ » Le troisième groupe est ceux qui ont pour idéal et l'objectif le premier et le deuxième types d'idéaux; cependant ils les veulent dans la direction de l'idéal :absolu et infini, à savoir Dieu; parce que pour eux, le monde est une ferme pour l'Au-delà

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَأْتِهِ «[8][1]

Ô homme ! Toi qui t'efforces vers ton Seigneur sans relâche, tu Le rencontreras alors.. »

C'est ici que le martyr Sadr fait référence de deux types d'amélioration et de développement:

- A. une amélioration ayant une lacune en responsabilité
- B. une amélioration qui crée la responsabilité

Depuis que quelques gouvernements et sociétés ayant suivi le premier et le deuxième type d'idéaux et ayant mal appliqué la religion pour accomplir leurs objectifs, le martyr Sadr décrit l'erreur de ceci. Nous avons classé par catégorie chaque société et gouvernement qui s'oriente

dans la religion en troisième groupe des idéaux.

Tout savants conscients, les Imams infaillibles (Qipsse) et également le Saint Coran ont peuvent utiliser la religion faussement; l'Imam Khomeini réfère ces باعورا بلعم prévenu que les gens comme « ceux qui sont pétrifiés », « ceux qui comprennent mal prétendant la piété » et « la court royal des clergés dépendants ».

La religion monothéiste qui est l'essence du troisième idéal est continuellement en combat avec toutes divinités inférieures et répétitives et dans ce sujet, avoir un divin, un infini et une responsabilité de créer l'idéal sont le secret; cela répond aux questions du pourquoi à travers l'histoire des prophètes (Qipsse) qui ont achevé le plus fermement les révoltes, du pourquoi ils ont été les révolutionnaires les plus purs du monde et du pourquoi dans les scènes historiques ils ont agi au-delà de tout compromis et ont repoussé tous genres de collusion.[1][9]

Le changement causé par le Prophète (Qipssi) dans une société obscure était le troisième type d'idéal à partir du premier type. Faisant plus attention aux caractéristiques d'une société Ville du Prophète) élucidera mieux la) مدينتة النبي obscure (A) et la société Islamique de Médine déclaration. Cependant, il est nécessaire de répondre à cette question avant de continuer à la prochaine discussion : quelle est le nécessaire pour une transformation vers le troisième idéal ? Le martyr Sadr croit que le mouvement vers un idéal absolu s'appuie sur les points suivants:

- A. Avoir un intellectuel clair et une vue idéologique sur l'idéal absolu qui a une compréhension saine de l'unité de Dieu et de la croyance en Lui, tout en développant les traits divins en soi.
- B. Le mouvement de la volonté avec l'assistance de la force spirituelle est un résultat de la croyance à l'unité de Dieu, comme un combustible constant.
- C. Une connexion continue avec l'Idéal Absolu à travers le Prophète (Qipssi).
- D. Combattre et affronter les idéaux inférieurs et les divinités artificielles grâce au leadership de l'Imam dans la société.
- E. Croire en un futur brillant qui finalement mènera à la perfection absolue et à l'approche à Dieu.[1][10]

« 2. Les symptômes du « jahiliyah

Dans le Saint Coran, la première fois que le terme de « jahiliyah » a été révélé, c'était pour faire référence à la période avant l'arrivée du Noble Prophète (Qlipssl), sans limites géographiques.[1][11]

La nature du jahiliyah est une question controversée. Certains croient qu'il est étymologiquement conduit de l'ignorance en contraste à la conscience et par conséquent, signifie l'inconscient; cependant, beaucoup de savants n'approuvent pas cette traduction. Dr. Abbas Zaryab a écrit au sujet de la raison pour la dénomination du « jahiliyah »: tel que Goldziher exprime en détails à travers ses études Islamiques que la « jahiliyah » ne veut pas dire l'ignorance.

Selon Goldziher, la « jahiliyah » est égale à la « patience ». Certainement la « jahiliyah » a été appliquée pour s'opposer à l'Islam; par conséquent la signification Coranique de « jahiliyah » est pour faire référence à une époque contrastée à Islam, dans toutes ses lois et ses valeurs religieuses et culturelles.[1][12]

En outre, il a cité Jawad Ali disant que dans le Saint Coran le mot « non éclairé » a été révélé pour ne pas faire référence à une personne ignorante, mais fait plutôt référence à un snob et un prétentieux.[1][13]

Voici d'autres raisons pour lesquelles certains savants ont refusé traduire le « jahiliyah » avec le manque de la connaissance :

A. Le défi du Saint Coran : Dieu a assigné le Noble Prophète (Qlipssl) dans de nombreux versets Coranique pour défier ses détracteurs.

B. Les œuvres des poètes de l'époque obscurantiste : les œuvres écrites durant cette époque étaient la meilleure évidence que la littérature était avancée.

C. Le but de la mission du Noble Prophète : Le Noble Prophète (Qlipssl) a affirmé que le but de sa mission fut « un supplément de caractéristiques morales ». [1][14]

D. Le type du miracle: le Saint Coran est le plus grand miracle et la plus grande évidence de la véracité du Noble Prophète (Qlipssl) et considérant que le miracle de chaque prophète est en

relation avec sa propre époque et période, alors il devrait également être accepté qu'au temps du Prophète (Qlipssi), les Arabes avaient un haut niveau de connaissance littéraire.

E. Les formulations des étymologistes: aucun dictionnaire n'a défini le terme jahiliyah pour ignorance.

F. Les récits des Imams infaillibles (Qipsse): Aucun récit n'a appliqué le terme jahiliyah simplement dans le sens de l'ignorance.

G. Les formulations des littéraires et des historiens révèlent que le terme jahiliyah a été dérivé d'une racine s'opposant à patience, non pas à la connaissance.[1][15]

H. Dans le Saint Coran, le terme « jahiliyah » a été appliqué dans quatre événements:

1. au sujet d'un groupe des compagnons du Noble Prophète (Qlipssi) ayant participé à la :Bataille d'Ohoud involontairement et hypocritement

« و طائفة قد أهمنتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية...» [16][1]

après l'angoisse, la tranquillité, un sommeil qui enveloppa une partie d'entre vous, tandis » qu'une autre partie était soucieuse pour elle-même et avait des pensées sur Allah non conformes à la vérité, des pensées dignes de l'époque de l'Ignorance. «

: 2. un autre verset dont Dieu interdit les gens de suivre les lois et les actions des jahiliyah

« أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنَ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يَوْقَنُونَ» [17][1]

Est-ce donc le jugement du temps de l'Ignorance qu'ils cherchent ? Qu'y a-t-il de meilleur » qu'Allah, en matière de jugement pour des gens qui ont une foi ferme ?»

3. le début de l'époque du « jahiliyah » est quant les femmes du Prophète ont eu des : interdictions

« وَ قَرْنَ فِي بَيْوَتِكُنْ وَ لَا تَبْرُجْنَ تَبْرُجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأَوَّلِ...» [18][1]

Restez dans vos foyers; et ne vous exhibez pas à la manière des femmes avant l'Islam »
(Jahiliyah). »

: 4. Pour décrire les mécréants de la Mecque, le Saint Coran dit

« اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية...» [19][1]

Quand ceux qui ont mécréu eurent mis dans leurs cœurs la fureur, [la] fureur de l'ignorance...» »

Dans d'autres versets, sans appliquer le terme « jahiliyah », une référence a été faite pour certaines croyances, lois, et mauvaise moralité du « jahiliyah » tel que: l'idolâtrie des Arabes[1][20], l'attribuer de la résurrection et de la mort à la nature[1][21], l'adoration des Jinn par quelques Arabes[1][22], à la croyance que Dieu a des enfants de sexe féminins et l'adoration des anges en tant que filles de Dieu afin d'intercéder pour eux[1][23].

En outre, il y a des références aux idoles adorées par les Arabes de l'époque du « jahiliyah » dans le Saint Coran, à savoir: Lat, Ouzza, Manat[1][24], Woud, Souwa, Yaghouth, Ya'ouq, et Nasr[1][25]... Parmi les autres caractéristiques des Arabes de l'époque du « jahiliyah » est l'interdiction par le Saint Coran des pratiques suivantes : sacrifier pour des idoles[1][26], mentionner les noms des ancêtres dans la cérémonie de Hadj comme un signe de fierté excessive[1][27], se disputer et désobéir durant le Hadj[1][28], opprimer les filles et les priver d'héritage[1][29], (en opposition avec le Saint Coran qui les alloue de leur droit d'héritage officiellement), enterrer les filles vivantes[1][30], la liberté de l'hommes de se marier et de divorcer sans limite (dans lequel le Saint Coran a limité à travers le divorce révocable et le ou de répudier la « ايللاً » divorce non révocable, et la prohibition de désavouer des femmes [31][1]).(« ظهار » femme à travers un divorce illégal appelé

De plus, le Saint Coran a régularisé les relations sexuelles à travers des corrections déterminées discrétionnaires et des sanctions religieuses.)

Par conséquent, le terme « jahiliyah » dans le Saint Coran n'a pas été appliqué dans le sens de « l' ignorance » pour opposer seulement au terme « connaissance ». Bien sûr, il paraît, qu'il n'y a aucune raison de demander que le terme de « jahiliyah » a été utilisé pour signifier le manque de connaissance; le manque de connaissance peut être considéré comme un des sens et un

des états du « jahiliyah »; de plus, la force des Arabes en langue et en littérature n'est pas contradictoire avec leur manque de connaissance, car ils étaient ignorants de beaucoup de sciences, et même malgré leur force en littérature Arabe, il y avait des illettrés parmi eux.

Il est intéressant de remarquer dans le Nahj-al Balaghah, le « jahiliyah » a été critiqué et a été décrit. Selon le point de vue de l'Imam Ali (Qipssi), le « jahiliyah » a été décrit en tant que pensées peu solides des Arabes, cruauté naturelle et matérielle et corruption spirituelle.

Un grand intellectuel de notre époque dans son commentaire le 26ème sermon de l'Imam Ali dans le Nahj–al Balaghah explique:

« La période du « jahiliyah » était une période dont les gens ont souffert de deux types de désordre et de pénurie: le désordre matériel et le désordre spirituel ».

A. le désordre matériel: Dans ce type de désordre, les gens souffrent d'un niveau bas du bien-être. Le Saint Coran fait également référence du manque de bien-être et de sécurité dans la : « période du « jahiliyah »

«**فليعبدوا رب هذا البيت * الذي أطعهم من جوع و آمنهم من خوف**»[1][32]

Qu'ils adorent donc le Seigneur de cette Maison (la Kaaba) qui les a nourris contre la faim et » rassurés de la crainte! »

B. Le désordre spirituel: le désordre spirituel et la pénurie se rapporte aux gens devenu égaré. Que veut dire « devenir égaré »? Cela veut dire se demander au sujet de l'absence d'une direction claire devant les gens. Ils ne cherchent pas des choses précieuses et grandes parce qu'ils sont une catégories sociale égarée qui stagne. Dans une telle époque, penser, choisir et créer sont trois caractéristiques humaines.[1][33]

Par conséquent, le « jahiliyah » peut être considéré comme un synonyme de sous développement sévère. Si une société est très sous-développée ou sévèrement désorganisée, selon le Saint Coran, cela devient une « société jahili ». Il est basé sur l'idée que les penseurs Islamiques décrivent la société Islamique comme une utopie .«**مدينه فاضله**».

Par exemple, al-Farabi (259-339 A.H.) a décrit environ quatre types de systèmes politiques: un système politique utopique, un système politique jahili, un système politique altéré, et un système politique égaré.

L'époque du « jahiliyah » est aussi une période plein de désordres matériels et spirituels, et en général, la société n'aurait pas de direction et de loi divine; économiquement, les gens ne seraient pas en conditions favorables, spirituellement, et seraient loin d'une religion défendant le raisonnable et la logique immunisé de superstitions.

Le meurtre et le pillage (la loi du plus fort, boire de l'alcool et parier (avec quoique ce soit) est commun parmi eux, et selon le Saint Coran, la clé du bonheur est grâce à l'abstention de ces mauvaises actions.

Les actions immorales et l'enterrement des filles vivant (principalement à cause des problèmes économiques) sont d'autres actions du jahili.

Se sentir fier de ses ancêtres, de sa tribu et de son clan sont un autre aspect de la vie des Arabes pendant l'époque des « jahiliyah », d'ailleurs la sourate al-Takathur a été révélé expliquant ceci.

Idéologiquement, le polythéisme et l'idolâtrie étaient communs parmi beaucoup d'Arabes, bien que, en plus des Chrétien et des Juifs, il y avait aussi des gens ayant des droits Monothéistes. Politiquement, l'unité structurelle majeure était la tribu. La tribu faisait référence à un groupe de gens qui, basé sur l'ethnie ou le sang, coopérait pour améliorer leurs vies. L'élément consolidant parmi les membres de la tribu était le « parti pris ». Le chef de la tribu est leur cheikh qui devrait être l'aîné, l'expérimenté, le sage, le courageux et le riche. Le cheikh de la tribu est le responsable de guerre et de la paix, des contrats et des cérémonies de la tribu. Parmi les majeures tribus de la péninsule Arabe, il y avait la tribu Qorayshite.

La poésie et la littérature, la poésie et l'éloquence, la généalogie et l'historiographie sont les caractéristiques des Arabes du jahili. L'hospitalité et la bravoure étaient aussi un comportement culturel et des coutumes parmi eux. Ce sont des comportements positifs mais étant donné que n'étaient pas orienté en Dieu, nous ne pouvons pas les considérer positifs.

la Ville du Prophète)) **مدينة النبي** Les Signes de la
La question du comment le Prophète (Qlipssl) pourrait transformer « une société jahili »en « une
société Islamique ».

Pour être capable de comprendre l'approche du Noble Prophète (Qlipssl) de cette transformation, nous devrions faire référence brièvement à ses actions.

Le premier incident fût le changement en lui-même du Noble Prophète (Qlipssl), d'un changement d'être humain commun en responsable engagé. Ce changement a eu lieu durant la révélation qui est référé comme la période de la mission du Prophète (Qlipssl).

Après cet événement, le Noble Prophète fût assigné à promulguer la révélation et prévenir les peuples à adorer Dieu; il se concentra à transformer les contenus innés des gens et les : pensées et les conceptions. En commandant

« **فَانذِرْ** » [34][1]

Lève-toi et avertis! » »

: Il alla parmi les gens et disait

« **قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَبِحُكْمِهِ أَنْتُمْ تُنْزَلُونَ** » [35][1]

Dites, il n'y a aucun dieu à l'exception d'Allah, afin que vous puissiez prospérer » »

Les trois années de l'appel caché, et ensuite l'appel public, ont été basé sur le « principe de l'appel ». Le « principe de l'appel » n'avez jamais été mis à part du devoir du Noble Prophète (Qlipssl). Même quand il était à Médine dont il réussissait d'accomplir de nombreuses réalisations dans l'arène interne, il a commencé à inviter les chefs d'autres tribus, de pays et d'empires vers Dieu et l'Islam.

: L'appel était un ordre Coranique

« **أَدْعُ إِلَيْ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادَلَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...** » [36][1]

Par la sagesse et la bonne exhortation appelle (les gens) au sentier de ton Seigneur. Et » discute avec eux de la meilleure façon. »

Généralement les actions du Noble Prophète (Qlipssi) peuvent être classés en deux groupes: Les actions en rapport avec la transformation de pensées, et les actions ayant l'intention de transformation le comportement.

Bien sûr, en premier lieu le changement de pensées devrait avoir lieu pour transformer le comportement. Cependant, il y a deux types de pensées, ou selon les philosophes, il y a deux genres de sagesses: la sagesse théorique et la sagesse pratique. La sagesse théorique est ce qui existe dans la conscience, tel que la conscience de l'existence de Dieu, pendant que la sagesse pratique est la conscience de ce qui devrait être et ne devrait pas être. L'engagement de ce qui devrait être et l'action d'éviter de ce qui ne devrait pas être, comme résultat, est la construction de structure économique, sociale, culturelle, et religieuse politique.

La plupart des actions importantes théoriques du Noble Prophète (Qlipssi) peuvent être considérés comme une « révolution idéologique » :

1. présenter Dieu Tout-puissant aux peuples avec toutes Ses particularités, refus du polythéisme et l'expansion de l'idée de l'adoration de Dieu aussi bien que présenter l'unité dans sa pleine dimension; en d'autres termes, la transformation de la perception du monde aux gens.

2. la description d'entités spirituelles du monde tel que les angles.

3. la description de l'existence de l'être humain et la place de la rationalité et de l'esprit en soi.

4. la description de la prophétie et la direction et la qualité de la révélation.

5. la description de la mort et de l'au-delà aussi bien que la résurrection.

6. la description des bons et des mauvais du passé et inviter les hommes de penser au sujet de leur histoire.

Toutes ces questions ont été présentées dans le Saint Coran, spécialement dans les sourates révélées à la Mecque. Quant à l'aspect pratique et intellectuel rendu pour la transformation behavioriste d'entrer en vigueur, les points suivants peuvent être se dites ainsi :

1. rendre des actions et des mots pour louer et apprécier Dieu et l'adorer tel que prier: cela peut être référé règle entre l'être humain et Dieu.

2. présenter des modèles utilitaires et verbaux pour l'appréciation d'autre peuple et la création de rapports humains constants. Une partie de ces points tombe dans le domaine des questions morales et d'autres dans la jurisprudence. Voici quelques exemples: rivaliser pour faire de bonnes actions[1][37], être modéré[1][38], tenir ses promesses[1][39], se contrôler[1][40], être patient et honnête[1][41] en plus d'autres caractéristiques tel que: l'humilité, éviter d'être curieux de la vie privée d'autrui, éviter de médire et d'accuser, le pardon et la clémence, la bienveillance, être ferme contre les oppresseurs, défendre les opprimés, respecter les parents, les enfants, les femmes, les filles etc., être juste, aider les gens pauvres et les orphelins, apprécier le travail, considérer le bien-être social, respecter la propriété des individus, etc. Ces règles ont causé des changements dans les arènes économiques, culturelles, religieuses, morales et politiques.

3. donner un modèle pratique quant au règlement du rapport entre les gens et le gouvernement (la ville du Prophète). Selon ce modèle, les (مَدِينَةُ النَّبِيِّ) qui sont entrés dans réalité dans la structures et les organisations du gouvernement ont été formés sur la participation publique et l'allégeance et également de l'approbation divine, pour être au service de la Oummah. Il n'y avait pas aucun signe de dictature et action selon sa propre volonté; mais plutôt il y avait la : consultation. En voici les versets

و شاورهم في الامر...» [42][1]

Et consulte-les à propos des affaires. » et »

و أمرهم شوري بينهم...» [43][1]

se consultent entre eux à propos de leurs affaires» »

Fournir la société avec de la prospérité publique, du bien-être, de la sécurité et de l'indépendance étaient parmi les objectifs du gouvernement Islamique. Il n'y avait aucun signe de différenciations économiques et politiques, et tous les compagnons du Prophète (Qlpssl) coopéreraient sincèrement et étaient bienveillants l'un de l'autre. Bien sûr, le Noble Prophète (Qlpssl) avait des ennemis dans la nouvelle société Islamique, dans la Mecque et dans Médine, ces majeurs ennemis étaient les polythéistes, les Juifs et les hypocrites.

Les polythéistes ont commencé leur bataille avec le Noble Prophète (Qlpssl), les Musulmans et poésie, de magie, de fables de) طير الاولين (أو le Saint Coran en le décrivant le livre de vieux)...[1][44] 45 jusqu'à ce que le Coran lui-même les menace et les défie : « S'il est ainsi, vous, aussi, apportez une sourate semblable au sourate du Saint Coran. »

Après être vaincu dans leur lutte contre le Saint Coran, ils ont commencé à rencontrer le Noble Prophète (Qlpssl). En premier lieu, ils ont offert des compromis politiques, économiques et culturels, aucun n'ont été acceptés

« لاَ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَ لَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » [45][1]

Je n'adore pas ce que vous adorez, et vous n'êtes pas adorateurs de ce que j'adore. » »

jusqu'à ce qu'ils aient décidé d'irriter et de déranger le Noble Prophète (Qlpssl). Ils ont même essayé de l'assassiner, par la suite le Noble Prophète (Qlpssl) a été sauvé de cette conspiration en quittant la Mecque pour Médine. Les Juifs, aussi, n'ont pas cessé de rompre leurs promesses et de prévoir une conspiration pour assassiner le Noble Prophète (Qlpssl), et sont alliés avec les polythéistes à la bataille d'al-Ahzab.

Les hypocrites, aussi, à chaque opportunité, sont rentré en contact avec la société Islamique pour accomplir leurs buts en exécutant toute action possible. مدينه النبي de la

Cependant, en dépit de tout ces inimitiés et conspirations, le Noble Prophète (Qlpssl) et les Musulmans ont triomphé.

Bien sûr, plusieurs points avaient un rôle principal dans la victoire et l'expansion de l'Islam. De plus, le rôle des miracles, particulièrement le Saint Coran et les spécificités du caractère du

Noble Prophète (Qlpssl) ne peut pas être omis tel que: être un initié, appartenir à une famille d'une haute dignité, pardon fin, conduite fine, effort extraordinaire, être méritant et génie, être certitude dans la croyance, être bon à comprendre le temps, le lieu, les circonstances politiques et sociales. Aussi, les rôles des Musulmans ne peuvent pas être ignorés, surtout les efforts des gens tels que Khadijah, Abou Talib, Ali, Hamzah, Ja'far (Qipsse), etc. Aussi, le rôle de la loi, de l'éthique, de la politique, de l'idéologie, de la situation de la Mecque, de la religion de l'Islam et son contenu aussi bien que le rôle des traits positifs commun parmi les Arabes comme : être habitué à la vie dure, l'hospitalité, se sentir engagé par des contrats, être influencé et la compétition ne peut pas rester inaperçu.

Cependant, le rôle principal dans ces changements et transformation peut être attribué au changement qui a eu lieu dans le contenu spéculatif et intrinsèque de la société Musulmane. Le résultat de la révolution spéculative et satisfaite d'un changement est toutes les valeurs, points de vues, connaissance, croyances, tendances et émotions égales. Comme une totalité, la culture d'une société et la situation sont préparées pour d'autres actions comme la participation des individus dans les actions militaires et économiques pour améliorer les objectifs religieux et désirs.

Ainsi, l'on peut conclure que pendant la période de la treize année de la Mecque, le centre de toutes les actions fut la culture et la spiritualité. En d'autres termes, le centre des actions dans cette période fut « la construction de l'individu », cependant durant la période de Médine l'emphase fut sur la « construction de la société ».

Bien sûr, certains combats militaires se sont produits tel que les batailles de Badr, d'Ohoud, et d'al-Ahzab ainsi que d'autres confrontations militaires dans cette époque. Cependant, aucun de ces défis n'a été pour imposer la religion aux autres, mais plutôt ils étaient pour défendre selon le Saint Coran.[1][46]. Pour établir la justice à l'intérieur de la société Islamique de Dieu, le Noble Prophète (Qlpssl) avec le Livre et la Balance, comme moyens, a défendu le royaume Islamique, cependant depuis le gouvernement Islamique, les relations devait être militaire selon les ordres du divin : « Vous devriez être si fort et préparé que l'ennemi ne puisse vous attaquer ». [1][47]

Le Prophète (Qlpssl), à travers l'usage des approches culturelles et ses moyens, a réussi à remplacer le cheikh de tribu en prophétie divine, les valeurs du jahili en valeurs Islamiques, le

polythéisme en religion musulmane monothéiste, l'irresponsabilité en responsabilité, un futur vide et inutile en croyance de l'au-delà, le vole, pillage, la paresse et la pauvreté par le travail, la production, la propriété et l'indépendance. Il a également réussi à considérer la richesse comme un moyen d'affaire honorable, comme un objectif, une vertu morale pour les bonnes actions, pour aider les gens dans le besoin et libérer les esclaves; les règles tribales ont été remplacé par les règles globales, les profits tribaux par les profits Islamiques et humains, la méfiance par la confiance, la rivalité d'actions diaboliques par des bonnes actions, le pillage et l'oppression par la dédicace et la justice, la préservation de la situation présente par des efforts d'un meilleur futur:[1][48]

«**هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَمَمِينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتٍ وَّبِزَكِيهِمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ»[1][49]**

C'est Lui qui a envoyé à des gens sans Livre (les Arabes) un Messager des leurs qui leur« récite Ses versets, les purifie et leur enseigne le Livre et la Sagesse, bien qu'ils étaient auparavant dans un égarement évident».

Le Noble Prophète (Qlpssl) libère le corps et l'âme de l'être humain des chaînes et des oeillères pour l'inviter à la création, à l'innovation et à la liberté envers Dieu.[1][50]

Pour accomplir cet objectif et idéal, le Noble Prophète (Qlpssl) utilise uniquement les moyens légitimes pour la supercherie, la trahison, l'agression et l'application de la force n'a aucune place dans son approche; par conséquent, dans quelques versets du Coran la justice et l'élimination de l'agression et de la brutalité ont été révélé.[1][51]

Même Dieu met l'emphase sur les questions morales et divines et ordonne le Noble Prophète (Qlpssl) de s'abstenir de maudire les idoles et les fausses divinités adorées par les polythéistes

:

«**وَلَا تُسَبِّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيُسَبِّو اللَّهَ عَدُوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ...»[1][52]**

N'injuriez pas ceux qu'ils invoquent, en dehors d'Allah, car par agressivité, ils injurieraient Allah, dans leur ignorance.«

Le Noble Prophète (Qlpssl) a également appelé les femmes d'entrer sur la scène et pendant le serment d'allégeance et il a prêté serment avec les femmes. Dans le Saint Coran quelques femmes exemplaires telles que : Assiah, Marie, Hajjar ont été mentionnées et Balqis fût également une référence pour sa sagesse et sa croyance en Salomon.[1][53]

Dans une période où les gens considéraient les filles déshonorantes et désapprouvaient toute intention de mettre au monde une fille, le Noble Prophète (Qlpssl) parlera au sujet de sa la mère de son père ». » « لَمْ يَأْتِ مِنْ أُنْثَى مُهْلِكَةٍ » fille le plus positivement possible et lui donna le titre de E'galement dans la sourate du Saint Coran, al-Kawthar, la fille du Prophète a reçu des éloges en la présentant comme une bonté abondante.

Dès que le Noble Prophète (Qlpssl) a décédé, ce mouvement dévia; cependant la déviation n'a pas causé de grave problèmes dans l'établissement des projets du Noble Prophète (Qlpssl). Le Noble Prophète (Qlpssl) a établi une culture et une civilisation qui sont restées dynamique jusqu'à présent. Bien que cette culture fut, pendant quelques temps, rencontré une minime détérioration et déviation, sa puissance conservation et son augmentation a été pérennisée grave à la présence du Saint Coran, source vivante de la révélation divine.

L'immensité de ce que le Noble Prophète (Qlpssl) a établi ainsi que l'ampleur des changements et transformations accompli, du point de vue politique, a été mieux compris les années suivantes par rapport à sa période qui contenait toujours des traces des valeurs du jahili.

Abou al-A'la al-Mawdoudi, en comparaison l'époque du Noble Prophète (Qlpssl) à l'époque de la fin du règne des Omayyades, fait référence aux changements du gouvernement Islamique; ces changements fut :

1. un changement au règlement pour déterminer l'Imam et le Calife; le règlement des Omayyades a replacé le califat (et même du point de vue de l'interprétation Shiite, le califat a replacé l'Imam).

2. la modification de la vie des Califes et de la vie des dirigeants.

3. un changement au façon de dépenser les fonds publics.

4. la fin de la liberté d'expression; personne ne pouvait, à travers le principe de mettre en vigueur les lois communes, conseiller les dirigeants résultant la peine de mort, tel que l'Imam al-Hossein (Qlpssl).
5. la fin de la liberté des juges et des institutions judiciaires; les institutions judiciaires gouvernaient selon les volontés des Omayyades par la suite des Abbasides, et n'avait pas le pouvoir de poursuivre en justice le dirigeant; par conséquent, toutes offenses et oppresseions furent permises.
6. la fin de du règlement consultatif et de la domination autocratique; en considération les affaires du gouvernement, les sages et les élites de la société Islamique n'ont plus été consultées.
7. l'apparence et la domination du parti pris racial et tribal au lieu des valeurs Islamiques.

[8. la disparition du principe de la primauté de la loi.[1][54